

ويقول الحق من بعد ذلك :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَبَلَّوْا كَمَا اللَّهُ يَتْلُو مِنْ الصَّيْدِ
تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ
فَمَنْ أَعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٤﴾

وهذا انتقال الحكم جديد ، فيبعد أن تكلم الحق فيما أحله لنا وقال سبحانه :

﴿ أَهْلَتْ لَكُمْ بِهِمُ الْبَرَّةُ الْأَنْعَمُ ﴾

(من الآية ١ سورة التوبة)

وبعد أن تكلم الحق سبحانه فيما حرم علينا من الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل
لغير الله والمنخنقة والموقوفة والتردية والتطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكى وذبح وحرم
ما ذبح للأصنام وما استقسم بالأزلام وكذلك الخمر والميسر ، أراد أن يعطينا محرمات
من نوع خاص ، وحتى نعرف هذه المحرمات لا بد لنا أن نعرف أن هناك أشياء محرمة
في كل زمان وكل مكان ، كالخمر والميسر والزنا وغير ذلك من التواهي الثابتة ، سواء
أكانت عبادة أصنام أم لزلام أم غير ذلك من أكل الميتة والدم ولحم الخنزير ، وهناك
محرمات في أزمنة خاصة ، أو في أمكنة خاصة . والفعل ، أى فعل ، لا بد له من
زمن ولا بد له من مكان .

نحن مأمورون بالصلاة في زمانها في أى مكان طاهر وصالح للصلاة فيه ، وكذلك
الصوم يتحكم فيه الزمان ، أما الحج فالذى يتحكم فيه هو الزمان والمكان . وأما
العمرة فالذى يتحكم فيها هو المكان ، لأن الإنسان يستطيع أن يعتمر في أى زمان
- غالباً - ويتكلم سبحانه هنا عن نهي في مكان خاص وفي زمان خاص ، فالصيد
ليس محرماً إلا في حالة أن يكون الإنسان حُرماً .

ونعلم أن كلمة « حَرَم » هي جمع « حَرَام » ، والحرام إما أن يكون الإنسان في المكان الذي يبدأ فيه بالتحريم . ومثال ذلك منطقة رابغ التي يبدأ عندها الإحرام بالنسبة لسكان مصر ، فإن وصلت إلى هذا المكان وبدأت في عمل من أعمال الحج أو العمرة فقول عمل هو الإحرام . ومن لحظة الإحرام حتى ولو أحرمت من بلدك أو بيتك لا يحل لك الصيد . و« الحرم » أيضاً هو وصف للمكان حتى وإن لم يكن الإنسان حاجباً ، فالصيد محرم في الحرم ، والحرم له حدود بينها الشرح ، فالصيد فيه حرام على المحرم وغير المحرم . ونعلم أن أمة محمد صلى الله عليه وسلم قد جعل الحق لها الأرض كلها مسجداً وطهوراً .

وعلى ذلك فأى مكان يصلح للصلاة ، ويصلح أن نقرأ فيه العلم ، ويصلح أن نقيم عليه مصنعاً ويصلح أن نزرعه . إذن فأى أرض تصلح أن تكون مسجداً لأنها مكان للسجود . ولكن المسجد بالمعنى الاصطلاحي هو المكان المخصص للصلاة . أما المسجد الحرام فمركزه الكعبة وحولها الطواف وحول ذلك جدران الحرم . ويقع المسجد الحرام في دائرة الحرم ، والتي تبدأ من التعميم والجعرانة والحديبية والحجفة وغيرها ، هذه حدود الحرم . فالإنسان إذا ما جاء إلى ميقات الحج عند رابغ مثلاً فهو لا يصطاد ، لأنه أصبح في دائرة الحرم ، فالصيد محرم عليه حتى ولو لم يكن حاجباً أو معتمراً .

والحج - كما تعلم - هو رحلة فرضها الله مرة واحدة في العمر يخرج إليها المسلم الذي يجيأ في كل مكان مع نعمة المنعم . وعندما يخرج المسلم إلى الحج فهو يتحلل من كل النعم التي تصنع له التميز ليستوى مع كل خلق الله . وأول سمة مميزة للإنسان هي الملابس ، لذلك يجتمع المسلمون ملابسهم ويرتدون لباساً موحداً يتساوون فيه . وحين يترك المسلم النعمة كلها فذلك لأنه ذاهب إلى المنجم .

ومن بعد ذلك يريد الحق أن يؤدبنا تأديباً إيمانياً مع الوجود كله . ويصفى الله في الحج هذه المسألة كلها ، فالكل سواء في ملابس تكاد تكون واحدة ، وكلهم شُعْتُ غَيْر ، وكلهم يقولون : « لبيك اللهم لبيك » . هكذا تتم تصفية التفاوت في الإنسان بالإحرام .

ومن بعد ذلك ننظر إلى الجنس الأدنى وهو الحيوان ، ويعلمنا الحق الأدب مع هذا الجنس فيان بتحريم صيده . ويعلمنا الأدب مع الزرع الذى تحت الحيوان فيمنع المسلم من قطع شجر الحرم . وهكذا تصفى كل هذه المسألة ، وتصبح العبودية مستطرفة في الجميع .

وتزول في الحج كل الالقب والمقادير المتباينة من فرد انماهم إلى الحج ، وحول الكعبة يرى الخفير الوزير وهو يكي . ويشعر الجميع أن الكل سواء ، والحق يقول :

﴿ وَمَنْ دَخَلَهُمْ كَانَ آمِنًا ﴾

(من الآية ٩٧ سورة آل عمران)

فالحيوان يأمن وكذلك النبات ، هذا ما أمر به الحق في دائرة الحرم ؛ لأن ذلك تدريب للإنسان على أن يخرج من النعمة إلى المنعم . ومن بعد ذلك يدخل إلى المسجد ويطوف حول الكعبة . ونجد الإنسان - سيد الوجود - يقف من كل ما يتقدمه في الوجود موقفاً مختلفاً ، فالحيوان يأخذ كرامته وكذلك النبات ، وكذلك الجهاد يأخذ أيضاً كرامته ، فمن عند الحجر الأسود يبدأ الطواف سبعة أشواط .

في الحج ينقض الإنسان أى طغيان عن نفسه ويتساوى مع كل الناس ، ينقض طغيانه أمام الجنس الأدنى وهو الحيوان فحرم عليه صيده - وتعلم أن الحيوان يقضى الإنسان - وينقض أيضاً طغيانه مع النبات - والنبات يقضى الإنسان - فحرم قطعه . وينقض الحق كبرياء الإنسان أمام الجهاد - وهو أخط الأجناس - فأمر الحق الإنسان أن يستلم الحجر الأسود أو أن يقبله ، وإن لم يستطع من الزحام فعليه الإشارة للحجر ، ومن لم يستطع استلام الحجر أو تقبله فقد يحيل إليه أن حجه لم يقبل وذلك زيادة منه في التعلق بالمناسك والاحتياط في أداؤها .

كل ذلك حتى يحقق الله سبحانه وتعالى استطرارق العبودية ، ودائماً نجد من يتساءل : وكيف نقبل الحجر على الرغم من أن الله قد غفانا عن الوثنية وعبادة الأصنام ؟ ونقول : إن الحجرية ليست لها قيمة في هذا المجال ، ولكن رب الإنسان والحيوان والنبات والحجر هو الذى أمرنا بذلك ، بدليل أننا نوجم حجراً آخر هو رمز

إبليس ، والعبد في أثناء أداء المشاعر - إما يتقل من مراد نفسه إلى مراد ربه ، فيقبل ويعظم حجراً ويرجم حجراً آخر ، وهكذا صفت العبودية بالنسبة للناس فاستغرقوا ، وصفت العبودية بالنسبة للحيوان والنبات والجماد .

ويلفتنا سيدنا عمر رضي الله عنه فيقول للحجر الأسود : « أنا أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ، ولولا أني رأيت رسول الله يقبلك ما قبلتك » .

كان سيدنا عمر رضي الله عنه يعلمنا حتى لا يقول أحد : إنها وثنية ، فالوثنية أن تعبد حجراً بمزادك ، أما الحجر الأسود فنحن نعظمه بمزاد الله .

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَبَّيْكُمْ أَفَرَأَيْتُمْ شَيْءًا مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ ۚ لَمَنِ أَحْسَدْنِي بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥٥ ﴾

(سورة المائدة)

ما الفرق بين ما تناله الأيدي وما تناله الرماح ؟ . ما تناله الأيدي هو صغار الأفراخ والأشياء السهلة السيرة ، أما ما تناله الرماح فهو ما تصطاده بجهد وبالرمح وحسن تصويبه . وقال الحق : ولنبلوكم ، لأن هناك فرقاً بين أن يلح الإنسان على المعصية فيفعلها ، وبين أن يصل إلى منزلة لا يلح فيها على معصية ، بل قد تقع عليه المعصية ، وإن وقعت عليه المعصية فهو لا يرتكبها .

كان الحق يتلينا مادامنا لا نلح على المعصية ، ويريد أن يرى ماذا سيكون التصرف منا إن جاءت المعصية إلينا فهل نفعلها أو لا ؟ . فإن كان الإيمان قريباً فلا أحد يقرب المعصية . ولذلك يتلى عليكم الله شيء من الصيد المحرم عليكم بأن يجعله في متناول أيديكم .

حدث ذلك في الحديبية لقد كاد الصيد يضع نفسه بين أيدي المؤمنين ولم يقربوه وكان هذا اختباراً . ونعلم أن الابتلاء غير مضمون في ذاته ، إنما المضمون فيه الغاية منه ، لأن الابتلاء اختبار ، وقد ينجح إنسان ، وقد يفشل إنسان آخر . وكان الحق قد ابتلى المؤمنين بأن جعل الصيد يتكاثر أمامهم حتى يقوى عود الإيمان في قلب المؤمن فلا يتهافت على المعصية وتتكون لديه المناعة وذلك . « ليعلم الله من يخافه بالغيب »

وسبحانه وتعالى العالم بكل شيء قبل أن يحدث . لكن هناك فرق بين علم وعلم ، إن علم الله أزلي لا يتخلف ، ولكن هذا العلم ليس حجة على الناس ، لأن الحجة على الناس هو ما يقع منهم فعلا ، ولذلك كان الابتلاء .

وأسوق هذا المثل - والله المثل الأعلى - إن الوالد قد ينظر إلى أحد أبنائه ويقول : إنه يلعب طول السنة ومن الأفضل ألا ندخله الامتحان ، لأنه سوف يرسب . ولا يدخل الابن الامتحان ، ولكن الوقاحة تصل به إلى الحد الذي يقول فيه : لو كنت دخلت الامتحان لكنت من الناجحين ولو كان والده أدخله الامتحان ورسب ، لكان هذا الرسوب حجة عليه .

إذن فعلم الحق لا يلزمنا الحجة ، إنما العلم الواقعي هو الذي يلزمنا بها .

وقد حدثت هذه الابتلاءات في التورات كثيراً . ومثال ذلك ابتلاء الحق لليهود بتحريم الصيد يوم السبت ، فكانت الحيتان تأتي في هذا اليوم مشرعة وكأنها تلح عليهم أن يصطادوها . وفي الأيام الأخرى لا تأتي الحيتان ، فيحتالون لعصيان الأمر باختراع نوع من الشباك السلكية تدخل فيها الحيتان ، وتظل حية ومحبوسة فيها إلى يوم الأحد فيأخذونها . وتكون حيلتهم هي دليل الغياء منهم ، لأن الصيد قد تم بالنية والعمل والاستعداد المسبق . وكان الابتلاء في الإسلام بشيء من الصيد . « ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم » . وقد علمنا من قبل قوله الحق :

﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ﴾

(من الآية ٢٢٩ سورة البقرة)

فإن كانت المسائل مأمورات فعليتنا أن ننفذها . وإن كانت نواهي فيجب ألا نقربها حتى لا نقع فيها فتكون حجة علينا ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كراخ برص حول الحمى يوشك أن يواقعها . ألا وإن لكل ملك حمى ، ألا وإن حمى الله في أرضه محارمه) (١) .

(١) رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن النعمان بن بشير .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ
قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ
ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفْلَةٌ مِلْءًا
مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِ عَفَا
اللَّهُ عَنْهُمَا سَلَفٌ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ
ذُو انْتِقَامٍ ﴿٩٥﴾

أى لا تقتلوا الصيد إن كنتم قد أحرمتم بالحج أو بالعمره أو بها معا ، وإن لم
تحرموا فالصيد محرم أيضاً في حدود منطقة الحرم . وسبحانه قد جعل الحرم زمناً
والحرم مكاناً . وهو فيء يلجأ إليه الناس من غرور عزة قوم على حساب ذلة قوم
آخرين . وقد يما كان يحارب بعضهم بعضاً ، ولذلك جعل الحق أربعة أشهر حرمات في
الزمان ، أى لا قتال فيها ، وذلك حتى يستريح المتعب من الحرب ، ويستريح من
يخاف على عزته ، أو يذوق فيها الجميع لذة السلام والأمن ، وقد يستمرون في ذلك
الاستمتاع بالسلام والأمان . وكذلك جعل الحق الحرم أيضاً مكاناً آمناً ، لا يتعرض
فيه أحد لأحد . وكان الإنسان يقابل في الحرم قاتل أبيه فلا يتعرض له ، كل ذلك
ليحمى عزة الناس أن تنكسر أعلام غيرهم .

ومثال ذلك طرفان كلاهما على خلاف مع الآخر ، وكل منهما يرغب في الصلح مع
الطرف الآخر . وهنا يتدخل أى إنسان من الخارج فينجح ؛ لأن الطرفين ميالان
للصلح . وكل منهما يريد إنهاء الحرب ولكن تأخذه العزة بالإثم ونستولى عليه الحمية
ويأتف أن يبدأ خصمه بطلب الصلح .

وقد أراد الحق أن تكون هناك في الأشهر الحرم فرصة للائتلاف والصلح وذلك بأن يلجأ الناس إلى البيت الحرام حتى تنفص البشرية عن نفسها البغضاء وحتى يرتاح البشر من القتال ، فتصدر الأحكام في روية واتزان وهدوء أعصاب .

ويقول الحق جل وعلا :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَرَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَاكَ صِيْلًا يَتَدَوَّقُ وَيَبَالُ أَمْرُهُ عَفَا اللَّهُ عَنْ سَلَفٍ وَمَنْ عَادَ فَبَنَقَمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٥٣﴾﴾

(سورة المائدة)

ولا يعتبر الشيء صيداً إلا إذا كان مما يؤكل . أما إذا كان الشيء المصايد لا يؤكل كالسبع وغيره فقد قال بعض العلماء : لا يمنع ولا يحرم ولكننا نقول : إن الصيد هو كل ما يصاد سواء ليؤكل أو حتى غير مأكول ، وذلك لتعلم أنفسنا وجوارحنا وأعضائنا الأدب ونحن حرم . ومعنى « حُرْمٌ » هو أن نكون محرمين أو في الحرم ، والحرم له حدود معروفة . ودخل الحرم ممنوع على الإنسان أن يصطاد أى شيء من لحظة بلوغه ميقات الحج و العمرة .

إذن فحيز الصيد محدود بالنسبة لكل من دخل الحرم المكى الشريف سواء أكان محرماً أم لا . وحيز الصيد بالنسبة لمن أراد الحج أو العمرة هو أكثر رفعة واتساعاً ، ذلك أن التحريم يبدأ من حين الاحرام بالحج أو بالعمرة أو بهما . ولكن ماذا يكون الحكم إن اعتدى إنسان على الحكم واصطاد ؟

« ومن قتل منكم متعمداً » . لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم الحق قتل الخطأ بالعمد ، وذلك حتى يتبه كل مسلم إلى كل فعل وهو محرم ، أو وهو في البيت الحرام .

هب أنك أردت أن تحك جلد رأسك بأظافرك وأنت محرم ، هنا قد يتساقط بعض

شعرك ، فإن ثبت ذلك فعليك هدى للكعبة أو صوم أو إطعام مساكين ، لأن الحق يريد لك حين تحرم أن تنتبه بكل جوارحك إلى أن كل حركة من حركاتك محفوفة ومحسوبة عليك ، ولتكن في منتهى البقطة الإيمانية ، وأى خطأ مهما يكن يسيراً يوجب الفدية . لذلك من قتل وجب عليه الجزاء لتعديده على شيء حرمه الله . والجزاء عدد بنص القول الحق : « فجزاء مثل ما قتل من النعم » وعند المثلية وقف العلماء أيضاً : أن تكون المثلية بالقيمة ، أو المثلية في الشكل ؟ .

والمثلية في القيمة تعنى أن تقوم الشيء المقول بثمنه ، وتشتري بالثمن شيئاً من الأنعام وتذبحها . والمثلية في الشكل تعنى أن تشبه الشيء المقول بمثل له مما يذبح ويكون أقرب إلى شكله . ودليل ذلك أن النبی صلی الله عليه وسلم حينما قتل مسلم ضيماً أمر المسلم أن يفدى بكبش . والصحابه رضوان الله عليهم : على ، عمر ، وعثمان وعبدالله بن عمر أمروا رجلاً قتل نعاماً أن يفديها ببذنة ناقة أو بعير لأنها تشابه النعام في العلو . وحينما قتل إنسان ظليماً فداء بشاة ، والظلي هو الغزال هو الذكر والغزالة هي الأنثى . وعندما قتل غزلاً صدر الحكم بالفداء بعنزة . ومن قتل « ربوعاً » - وهو من الزواحف وأكبر من الفار قليلاً - صدر الحكم أن تكون الفدية « الجفرة » وهي ولد الماعز بعد أن يستغنى عن لبن أمه ويستطيع الأكل .

إذن ، فالمثلية هنا مثلية الشكل . وقال أبو حنيفة بإباحة أن تكون المثلية بالقيمة إن لم يوجد الشيء . وعلى ذلك فالذى يصطاد من أجل أن يطعم نفسه يدفع ثمن الخطأ لغيره من المحتاجين . وإن كانت المثلية بالقيمة فالذى يحدد هذه القيمة أناس لهم بصيرة وهما اثنان من ذوى العدل . « يحكم به ذوا عدل منكم هدياً بالغ الكعبة » وهم الذين لا يميلون عن الحق ، وقيسون الميزان .

وبأمرنا الحق أن نحكم بالإنصاف لنكون من ذوى العدل ، أى أن الإنسان حين يراجه خصمين فهو يعطى نصفه الخصم ونصفه الآخر للخصم الثانى . فلا يميل بأهوى ناحية أحدهما . ولا يدير الإنسان وجهه إلى خصم أكثر مما يديره للآخر .

وإن سأل أحد : كيف نأى بذوى العدل ؟ ونقول : انظر إلى عدالتهم في نفسيهما ولنر تصرفات الإنسان هل هي مستقيمة أو لا ؟ وهل هو مسرف أو معتدل سواء في

العلماء أو النضاب أو في أي لون من ألوان السلوك ؟ ومن كان مأموناً على نفسه فهو مأمون على غيره ، ويجب كذلك أن يكون من ذوي الخبرة في هذا الأمر ، ولذلك يجب أن يتنبه الناس إلى هذه المسائل لأننا نرى أن موجة من التفلق للشباب تسود بعض المجتمعات ، فنسمع أصواتاً تقول : إن الشباب يجب أن يتولى القيادة .

ونقول لأصحاب هذه الأصوات : تمهلوا ووقفوا النظر في مثل هذا القول ؛ لأن الشباب عليه أن يزاوِل عمله الخاص في فترة الشباب ، وعلينا ملاحظته وهو يؤدي عمله فإن نجح ورأبنا فيه أمانة على حركة نفسه ، وعدلاً مع نفسه وعدم إسراف على نفسه فإننا نرشحه من بعد ذلك لخدمته أمته بعد أن يثبت أنه مأمون في عدالة نفسه . ولا يصح أن نجرب في الأمة من لا يستند إلى رصيد من الخبرة السابقة .

إنه لا يصح أن نولى الأمر في أي قطاع لمن أخطأوا عليهم : الأطفال المعجزة . ومن يريد أن يجرب فليجرب في نفسه ، وفيما يملك ، لا في الأمم والشعوب . وعلى الشاب أن يبدأ حياته بنشاط جدي لذاته ، ليستخلص النفعية القريبة منه وألا يغش نفسه ، فإن نجح في ذلك ، نأخذ منه بعض الوقت أو كل الوقت لخدمة أمته بعد أن يثبت لنا أنه قد وصل إلى النضج العقلي الكافي ، وقد زادت تجاربه وفقد شهية الطموح الشخصي والمتع الصغيرة ، ووصل إلى القدرة على التجرد ليحكم بين الناس .

فإذا كان الحق قد أمرنا أن نختار ذوي العدل للحكم في رقة شاة ، فما بالناس بمرقاب الناس ومبالح الناس ؟

نحن - إذن - مطالبون بأن نميز ذوي العدل بين الناس من خلال مراقبة حركة الإنسان مع نفسه وعلى نفسه وعلى أهله ، وعندما نكتشف أنه صار مأموناً على نفسه ، هنا نستطيع أن نؤليه أمور غيره بالخدمة العامة ، وذلك حتى لا نخيب الأمة ، فالأهم إنما نخيب باختيار غير مدروس لقيادات المواقع المختلفة فيها .

ولنا أن نلاحظ في عملنا دقة المعاني التي جاءت في القرآن الكريم ، فنحن هنا في أمر شاة أو حيوان نستصدر الحكم من ذوي العدل . « فجزاء مثل ما قتل من النعم

يُحْكَمُ بِهِ ذُوا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدِيًّا بِالْحَقِّ الْكَعْبَةِ ، وَمَا يُحْكَمُ بِهِ ذُوا الْعَدْلِ إِنَّمَا يَذْهَبُ كُلُّهُ لِلْكَعْبَةِ ، لِيَأْكُلَهُ الْيَهُودُ فِي الْبَيْتِ الْحَرَامِ لِعِبَادَةِ الرَّحْمَنِ . وَقَدْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَضْمَنَ قَوْتَ الَّذِينَ يَسْكُنُونَ وَادِيًّا غَيْرَ ذِي زَرْعٍ حَتَّى مِنْ أَغْلَاطِ الَّذِينَ يَعْتَدُونَ عَلَى مَا حُرِّمَ اللَّهُ صَيْدَهُ مِنَ الْحَيَوَانِ .

وَلَكِنْ مَا الْحَلُّ إِذَا مَا كَانَ الْمَخْطِئُ لَا يَمْلِكُ الْقُدْرَةَ عَلَى أَنْ يُقَدِّمَ هَدِيًّا بِالْحَقِّ الْكَعْبَةِ ؟

وَالْحَقُّ سَبْحَانَهُ لَا يَتْرَكُ مِثْلَ هَذِهِ الْأُمُورِ دُونَ بَيَانٍ أَوْ تَفْصِيلٍ ، فَهَاهُنَا يُضْمَنُ الْكَفَّارَةُ بِإِطْعَامِ مَسَاكِينَ ، بِمَدَدِ عَدَدِهِمُ الْإِثْنَانِ مِنْ ذَوِي الْعَدْلِ . وَمَنْ لَا يَسْتَطِيعُ إِطْعَامَ مَسَاكِينَ فَلْيَصُمْ أَيَّامًا بِعَدَدِ الْفُقَرَاءِ الَّذِينَ كَانُوا يَسْتَحِقُّونَ الطَّعَامَ لَوْ أَخْرَجَهُ . أَوْ كَفَّارَةُ طَعَامِ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٍ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَلْذُقُوا وَيَالِ أَمْرِهِ ، وَالْوَيْالُ هُوَ الثَّقَلُ وَالْعَاقِبَةُ .

وَلَمَّاذَا الْوَيْالُ ؟ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ حِينَ يَدْفَعُ مِنْ مَالِهِ ثَمَنَ الْمَنْتَلِ مَا قَتَلَ سَيِّئًا عَلَيْهِ مَالُهُ ، وَأَبْضًا إِنْ أَطْعَمَ مَسَاكِينَ فَهُوَ سَيِّئٌ فِي الطَّعَامِ بِمَالٍ يَمُزُّ عَلَيْهِ ، وَكَذَلِكَ يَسَبِّبُ لَهُ الصِّيَامُ الْإِرْهَاقَ . إِنْ هَذَا اللَّوْنُ مِنَ الْكَفَّارَةِ يَذِيقُ الْإِنْسَانَ وَيَالِ مَا فَعَلَ . وَلِأَنَّ الْحَقَّ بِذَلِكَ أَلَّا يَجْعَلَ الْإِحْسَانَ مَجْرَدَ أَمْرٍ شَكْلٍ ، أَوْ أَنْ تَظَلَّ الْإِسَاءَةُ أَمْرًا شَكْلِيًّا . وَشَاءَ سَبْحَانَهُ أَنْ يَرْتَبِ النَّفْعَ لِلْإِحْسَانِ وَالضَّرَرَ لِلْإِسَاءَةِ ، حَتَّى تَسْتَقِيمَ الْأُمُورُ فِي الْكَوْنِ . وَلَنَا فِي قِصَّةِ ذِي الْقَرْنَيْنِ الْمَثَلُ الْوَاضِعُ عَلَى ذَلِكَ :

﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿١﴾ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ مَخْلَقًا ﴿٢﴾ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَبَيِّنًا ﴿٣﴾ ﴾

(سورة الكهف)

لَقَدْ مَكَّنَ الْحَقُّ لَذِي الْقَرْنَيْنِ فِي الْأَرْضِ ، وَأَعْطَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيًّا . وَمَعَ ذَلِكَ لَمْ يَرْكَنْ ذُو الْقَرْنَيْنِ إِلَى مَا أُعْطِيَ فَلَمْ يَتَّقَعْصِمْ وَلَمْ يَكْسَلْ ، بَلْ يُخْبِرُنَا الْحَقُّ :

﴿ فَاتَّبَعَ سَبَبًا ﴿٤﴾ ﴾

(سورة الكهف)

ولا إطعام مساكين ولا صوم ، لأن في تكرار المخالفة إصراراً عليها ، لذلك ينتقم منه الله ، وهو العزيز الذي لا يُغلب .

وبعد أن تكلم الحق عن صيد البر وحكمه ، أراد أن يوضح لنا أن ذلك الحكم لا ينسحب على كل صيد . فبيحاته حرم صيد البر إن كنا حرماء ، أو في دائرة الحرم . ويحيى قول الحق :

﴿ أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ
وَالسِّيَارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾

وهذا قول دقيق يبين تحليل صيد البحر وطعامه ، وتحريم صيد البر على المحرم كما حرم الصيد في دائرة الحرم على المحرم وغير المحرم ، لأن المسألة ليست رتبة جلية ، ولا رتبة سُحْرمة ، إنما هي خروج عن مراد النفس إلى مراد الله . وصيد البحر هو ما نأخذه بالحلل ونأكله طرياً ، وطعام البحر هو ما يعد ليكون طعاماً بأن غلجه ولذلك قال : « متاعاً لكم والسَّيَارَةِ » . ولهذا جاء الحق بطعام البحر معطوفاً على صيد البحر . والشيء لا يعطف على نفسه ، فإذا ما جاء العطف فهو عطف شيء على شيء آخر ، فالعطف يقتضى المغايرة .

إذن فالمقيم يأكل السمك الطري والذي في سيارة ورحلة فليأخذ السمك ويحفظه ويغليه طعاماً له . مثلاً فعل سيدنا موسى مع الخوت . ولكن هناك الرآن من الصيد ليست للأكل ، كاللؤلؤ والمرجان والحيوانات التي نستخرجها من البحر لمطامها وأسمانها بخلاف ذلك ، فإذا يكون الموقف ؟ لقد أباح لنا سبحانه الاستمتاع بكل صيد البحر . وجاء هذا التحليل هنا بأسلوب اللف والنشر . مثلاً قال الحق :

﴿ وَمِنْ رَحْمَتِي جَعَلْ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ تَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ (٢٣)

(من الآية ٢٣ سورة القصص)

وكلنا يعرف أن الليل للراحة والنهار للتعب . والليل يسلم للنهار، والنهار يسلم لليل . إذن فالمسكن يعود إلى الليل، والبتغاء الفضل بالكد يعود إلى النهار . إذن فقد جاء المحكم على طريق اللفظ والنشر المرتب، وأوضحت من قبل كيف أن الشاعر العربي قد فعل ذلك فقال :

قلبي وجفني واللسان وخالفني راخري وبياك شاكراً وغفوراً

فالقلب راخري، والجفن بياك، واللسان شاكراً، والخالف غفوراً، ولكن الشاعر جاء بالأحكام منشورة بعد أن لف الكلمات الأربع الأولى . أي أنه طوى المحكوم عليه مع بعضه ثم نشر الأحكام من بعد ذلك . وفي حياتنا - في أثناء السفر - نشترى الهدايا للأبناء ونرتبها حسب ورود الأبناء إلى حياتنا، أي أننا نلف الهدايا ثم ننشرها من بعد ذلك . وبعد أن أحل الحق صيد البحر جاء بتحريم صيد البر إن كنا حرماً، وذلك تأكيد جديد على تحريم صيد البر في أثناء الإحرام أو الوجود في الحرم .

ويذيل الحق الآية بقوله : « واتقوا الله الذي إليه تحشرون » أي اجعلوا بينكم وبين عذاب الله وقاية ، لأنكم لستم بقادرين على تحمل عذاب النار، فالحق - كما قلنا من قبل - له صفات جمال، وهي التي تأتي بما يسر وينفع كاليسر، والمغفرة والرحمة، وله سبحانه وتعالى صفات القهر مثل : الجبار وشديد العقاب وغيرها . وكل صفة من صفات الحق لها مطلوب . فمتنعماً يذنب الإنسان فالتجلى في صفات الله يكون لصفات الجلال، ومن جنود صفات الجلال النار .

إذن فإياكم أن تظنوا أنكم أنتم من الله، فمساحة الحرية الممنوحة لكل إنسان تقع في المسافة بين قوسين : قوس الميلاد، وقوس الموت، فلا أحد يتحكم في ميلاده أو وفاته . إياك - إذن - أيها الإنسان أن تقع أسير الغرور ، لأنك مسخَّر فيهم بين النوسين . وسكروم بقهرين، فسر أنه قد خلقتك بدءاً، وقهر أنك ستعود إليه - سبحانه وتعالى - نهاية .

ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ
وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ
شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ ٩٧ ﴾

« جعل » تعني بيّن ووضّح ، فقال : إن الكعبة محرمة ولها كرامة تستحق من المؤمن أن يأمن فيها . أو « جعل » تعني إيجاد صفات للأشياء بعد أن تكون ذات المادة موجودة ، مثل قوله الحق سبحانه :

﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ ١٧ ﴾

(من الآية ٧ سورة النحل)

أى أنه سبحانه خصص جزءاً من خلايا الإنسان ليكون عيناً ، وجزءاً آخر ليكون أذناً ، وجزءاً ثالثاً ليكون لساناً . والحق هنا يقول : « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس » . ونعرف أن كل الأسماء للمعنويات مأخوذة من المحصات .

والكعب هو الشيء الناقص الخارج عن حد التساوى . ومثال ذلك الكعب في القدم يكون مرتفعاً . وكذلك الفتاة تطلق عليها : « طفلة » وهي دون البلوغ ، وعند البلوغ وظهور الثديين نقول إنها : « كعّاب وكاعب » ، أى أن ثدييها قد صارا مرتفعين ، والكعبة نتوء ، والنتوء ارتفاع ، وهذا الارتفاع هو علامة البيت ، فالبيت هو مساحة من الأرض ، أما الارتفاع فهو يحدد الحجم .

ومثال ذلك عندما نريد حساب مساحة الأرض : نقيس الطول والعرض ، ونضرب الطول في العرض حتى نحسب المساحة . أما إذا كان هناك ارتفاع فهذا يعني الانتقال من المساحة إلى الحجم . والحق سبحانه يقول :

﴿ وَإِذْ رَفَعَ إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلَ ﴾

(من الآية ١٢٧ سورة البقرة)

أى أن سيدنا إبراهيم بعمله إنما أراد أن يصنع للميت ارتفاعاً وحجماً ، وهذا البناء يدل على مساحة حجم مساحة من الأرض . إذن فالكعبة هي البيت بعد أن صار له ارتفاع . وكلمة « بيت » تعنى المكان الذى أحد للبيتوتة ، فالإنسان يضرب فى الأرض طيلة نهاره وعندما يجب أن يستريح يذهب إلى البيت .

فإن جعل الكعبة بيتاً للناس حتى يستريحوا فيه من عناء حياتهم ومشقة كدحهم لأنه بيت ربهم باختيار ربهم ، لا باختيارهم ، فكل مسجد هو بيت لله ولكن باختيار خلق الله ، أما الكعبة فهي بيت الله باختيار الله ، وهي قبلة لبيوت الله التى قامت باختيار خلق الله .

« جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس » وكلمة « البيت الحرام » تدل على أن له حرماً كثيرة . وجعل الله الكعبة بيتاً حراماً لكل المسلمين قياماً . والقيام هو الوقوف ، والوقوف هو القيام على الأمر . والقائم على أمر ما يحفظ له قوام حياته ووجوده .

وهكذا نفهم أنه سبحانه أراد أن تكون الكعبة هي البيت الحرام ليحفظ على الناس قوام حياتهم ، بالطعام والشراب واستبقاء النسل ودفع الأذى ، وفوق ذلك له سيطرة وميمنة وجهه وتمكين ، ولذلك يعطى الإيمان الحياة الراقية ، فالحياة مائة يشترك فيها المؤمن والكافر ، وتبدأ بوجود الروح فى المادة فتنتقل المادة إلى حالة الحس والحركة ، والمؤمن هو من يرتقى بحياته فيعطى لها بالإيمان منافع ، ويسلب عنها المضار ، فيأخذ السيادة ، وبذلك تكمل حياته الدنيا بحياته فى الآخرة ، فلا تنتهى منه الحياة أبداً .

لقد جعل الحق سبحانه وتعالى الكعبة البيت الحرام قياماً للناس . . أى قواماً لحياتهم سواء الحياة الدنيا أو حياة الآخرة ، الحياة المادية التى تنتهى بالموت ، والحياة التى تبدأ بالآخرة . والحق سبحانه يقول عن ذلك :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾

(من الآية ٢٤ سورة الأنفال)

هكذا يكون الإيمان بالله وصلاً لحياتين : الحياة المادية في الدنيا ، وحياة الآخرة .
وأراد الحق بذلك دفع الأذى وجلب النفع والجاه والسيطرة للمؤمنين ، ونعرف أن
البيت الحرام هو أول بيت وضع للناس :

﴿ إِنِ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴾ (١)

(سورة آل عمران)

كذلك نعرف أن إبراهيم عليه السلام هو الذي أقام القواعد من البيت ، لما
اليت نفسه فقد أتيم من قبل ذلك . ومادام الحق سبحانه قد قال :

﴿ وَضَعَ لِلنَّاسِ ﴾

(من الآية ٩٦ سورة آل عمران)

فمعنى ذلك أن الله لم يحرم الناس من قبل إبراهيم أن يكون لهم بيت . فالناس
معناها البشر من آدم إلى أن تقوم الساعة ، وأقام إبراهيم خليل الرحمن البعد الثالث
وهو رفع القواعد للبيت الحرام . والحق سبحانه وتعالى يقول :

﴿ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ ﴾

(من الآية ٢٦ سورة الحج)

أى أن الحق سبحانه وتعالى أظهر مكان البيت لإبراهيم عليه السلام ، ونعرف أن
إبراهيم أشرك ابنه إسماعيل في إقامة القواعد من البيت ، ونعلم أن إسماعيل قد جاء
إلى هذا المكان رضيعاً مع أمه ، وقال إبراهيم بعد أن رفع القواعد متوجهاً إلى ربه
بالدعاء :

﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ ﴾

(من الآية ٣٧ سورة إبراهيم)

لقد عرف إبراهيم مكان البيت وأنه بوادٍ غير ذي زرع ، لا ماء فيه ولا نبات .
وجاء الحق بهذه الكناية لنعرف أنه لا حياة بدون زرع ، والماء لازم للزرع . وبذلك
يكون إبراهيم عليه السلام قد لى نداء الله بأن يأتى إلى مكان ليس به أى نعمة تفيم
الحياة ، ولا يوجد فيه إلا اللتيم ، ولذلك نرى سيدتنا هاجر عليها السلام عندما تتلقى
الأمر من إبراهيم بالسكن مع ابنها في ذلك المكان تناديه : يا إبراهيم إلى من تركتنا ؟ فيقول

لہا : إلی اللہ تقول : رضیت باللہ . ہمتا ترکہ سہلنا ہاجر لیمشی کما أراد ، قللہ
لن یضیعہا لا ہی ولا ابنہا ، لانہا قالت : رضیت باللہ .

وقصر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - علينا قصتها، والسعي الذي قامت به بين الصفا والمروة، وكيف كانت ثقتها في أن الخالق الأكرم لن يضعها لاهي ولا ابنها، بل سيرزقهما، تسعى بين الصفا والمروة لعلها تجد طيراً يدلها على مرقع للماء، وتعود إلى المروة لعلها تجد قافلة تسير . إنها تأخذ بالأسباب مع علمها أنها في صحبة السبب الأعظم . وجدت سبعة أنبساط . وهي الأئشي وفي تلك السن، وذلك من لهفتها على توفير شربة ماء لطفلها .

السعى - كما نعرفه - عملية شاقة . ولو أن الله أعطاهما الماء على الصفا أو على المروة لما أثبت كلمتها : « إن الله لا يضيعنا » . ولكن الحق يعطيها الماء عند قدمي طفلها الرضيع . وبذلك لها يكون سبحانه قد نهنا وأرشدنا إلى قضيتين : أما الأولى فإن الإنسان يلزمه أن يسعى على قدر جهده، وأما الثانية فهي أن السعى لا يعطى بمفرده الثمرة، ولكن الثمرة يعطيها الله . وجعل الله من السعى بين الصفا والمروة تعليمًا لنا بدرس عملي تطبيقي أن نأخذ بالأسباب ولا ننسى المسبب ، لأن فتنة الناس تأتي من الغرور بالأسباب .

﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَآكْفٍ ۚ ۝٦ أَلَمْ يَرَأْهُ اسْمُقَىٰ ۝٧ ﴾ (سورة العلق)

إنه لا يصح أبداً أن تعزلك الأسباب عن المسبب، ولا تقل مسألي مع المسبب إلى أن تأتيني الأسباب، لا، كُن دائماً مع الأسباب، وتذكر دائماً المسبب. ولذلك نقول: إن الجوارح تعمل، ولكن القلوب تتوكل. وهذا هو المنزى من عطاء الحق سبحانه الماء لهاجر عند قدمي ابنها، ولذلك نستجاب دعوة إبراهيم التي دعا بها الله:

وَرَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا
الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ

لقد دعا إبراهيم عليه السلام بالرزق من الثمرات ، لأن الوادي غير ثرى زرع .
ولذلك جعل الحق أفضة الناس نهوى إلى الكعبة وإلى البيت الحرام . يقول
- سبحانه - :

﴿ أَوَلَمْ نَحْمِسْ لَهُمْ حَرَمًا مَّا نُسَبِّحُ بِهِ إِلَهَهُمْ نَحْمِسُ لَهُ كُلَّ نَجَسٍ وَأَوْزَقْنَاهُمْ مِّنْ لَّدُنَّا ۝﴾

(من الآية ٥٧ سورة القصص)

وكلمة « نحس » تدلنا على أن الناس لا تثنى بهذه الثمرات اختياراً إلى البيت الحرام
الذى جعله الله قياماً للحياة من يوجد فيه ، بل يأتون بالثمرات قهراً .

وهناك أناس لهم مزارع كبيرة وحدائق وفيرة الثمار في الطائف وفي غيرها من
البلاد ، وعندما يريد إنسان الشراء من إنتاج مزارعهم يقولون له : إنه مخصص لمكة
فإن أردت شراؤه فذهب إلى مكة .

لقد استجاب الحق لدعاء إبراهيم : (فاجعل أفضة من الناس نهوى إليهم) .
وهوى « بكسر الواو - تدل على السقوط من حال » . أى من مكان مرتفع
شاهق . وكان الشوق إلى الكعبة يجعل الإنسان مقدوناً إليها . ولذلك نجد التكلف
بالحج - المحب له والمتعلق به - تشتاق روحه إلى الحج .

وهلينا أن نفرق بين « نهوى » . أى يحب الذهب ، و« نهوى » بكسر الواو أى
يذهب بالاندفاع ، فالإنسان إن سقط من مكان عال لا يستطيع أن يقول : سأتوقف
عند نقطة ما في منتصف مسافة السقوط ؛ لأن الذى يقع من مكان لا يقدر على أن
يمسك نفسه . ولذلك قال الحق :

﴿ نَأْتِيهِمْ أَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ نَهْوَى إِلَيْهِمْ وَأَرْزُقُهُمْ مِّنْ أَفْئِدَتِنَا ۝﴾

(من الآية ٣٧ سورة إبراهيم)

وهذا دليل على أن الهوى ليس من صنعة الجسم ، ولكنه من صنعة الأفضة .
والأفضة بيد الله - سبحانه - هو الذى جعلها نهوى ، والكعبة هى البيت الحرام ،
وهى قوام لحياة الناس ، وسبحانه القائل :

﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾

(من الآية ٩٧ سورة آل عمران)

فالدخول إلى الكعبة آمن حتى ولو كان قتلاً . وكان الرجل يثقي بقتل أبيه في الكعبة فلا يتعرض له ، إذن فقد أعطى الحق لهم من مقومات الحياة الشيء النافع وحجب عن الموجود منهم الضرر .

وأما السيادة والجلاء فقد عرفنا أن قريشاً سادت العرب وكان رجالها سدة وخدماء لبيت الله ، والكل يأتي إليهم فلا أحد يتعرض لقواقلهم الذاهبة إلى الشام أو اليمن . وإلا فمن يتعرض لقواقل قريش فإن قريشاً تستطيع الانتقام منه عندما يأتي إليها . وكان ذلك قمة السيادة . إذن فمقوم الحياة إما أن يأتي بنافع كالرزق ، وإما أن يمنع الضرر ، وذلك بالأمن الذي يصيب كل داخل إليها ، وكذلك بالسيادة التي أخذتها قريش على العرب جميعاً . وأعطى الله المثل لقريش على حمايته للكعبة ، عندما جاء أبرهة ليهدم الكعبة :

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ①﴾

(سورة الفيل)

ورد سبحانه كبد أصحاب الفيل ؛ لأنهم لرودموا الكعبة لضاعت السيادة من قريش ، ولذلك قال الحق وصفاً لذلك :

﴿فَجَعَلْنَاهُمْ كَمَصْفٍ مَّأْكُولٍ ②﴾ ﴿لَا يَلْبَثُ قُورَيْشٌ ③﴾ ﴿لَنَفِيهِمْ رَحِلَةٌ

النِّشَاءُ وَالصِّيفُ ④﴾

(الآية ٥ سورة الفيل والآية ٢٠١ سورة قريش)

جعل الحق أصحاب الفيل كمصف مأكول أي كتبن أو نحوه أكلته الدواب وألقته رؤثاً ، فعل - سبحانه - ذلك حتى تالف قريش ونظمش إلى أن الكعبة لن تمسها سوء ، وإلى أن رحلات الشتاء والصيف مصونة بحكم حاجة كل القبائل إلى الحج . وقال سبحانه :

﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَٰذَا الْبَيْتِ ⑤﴾ ﴿الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ⑥﴾

(سورة قريش)

أى أسيغ عليهم النعمة بالطعام وسلبهم المصرة بالخوف ، وأبقى لهم السيادة والجاه بخدمة الكعبة التى جعلها الله للناس جميعاً قياماً وأماناً ، لأن الذين يذهبون إلى حج البيت يكفر عنهم سيئاتهم ويخرجون من الذنوب كيوم ولدتهم أمهاتهم ، وهذا قيام لحياتهم الأخروية أيضاً .

إذن جعل الله البيت الحرام قياماً لكل ألوان الحياة ، والبيت الحرام مكان كما نعلم . وجعل الحق الشهر الحرام أيضاً قياماً للحياة ، والشهر الحرام هو زمان كما نعلم . والشهر الحرام هو أحد الأشهر الحرم الأربعة : شهر منها فرد أى غير متصل بغيره من الأشهر الحرم وهو رجب . ولذلك يسمى رجب الفرد . وثلاثة سرد أى متتابعة يلى بعضها بمضا ومى : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم . والمراد بالشهر الحرام هو الجنس لكل شهر من الأشهر الحرم .

ونعلم أن كل حدث من الأحداث يحتاج إلى فاعل . والفاعل يحتاج إلى زمن ليفعل فيه الفعل ، وإلى مكان يفعل فيه ، وإلى سبب يدعو إلى الفعل ، وإلى قدرة تبرز هذا الفعل . ولذلك نذكر جميعاً قول الحق سبحانه :

﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ۚ ۝١٣ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾

(سورة الكهف)

فإليك أن نقول : إنى فاعل ذلك غداً إلا بعد أن تشبهها بقولك : « إن شاء الله » . ولا يمنعنا هذا أن نخطط لمستقبلنا . فهاهنا قد استعنا بالمشيئة ، فلنا أن نخطط لحياتنا . ونقول : « إن شاء الله » لأن عناصر الفعل : فاعل ، ومفعول يقع عليه الفعل ، وزمان ، ومكان ، وسبب ، وقدرة تبرز الفعل . ولا أحد منا يملك واحداً من هذه العناصر ، فأنت أيها الإنسان لا تملك وجود ذاتك غداً ، ولا تملك وجود المفعول غداً ، ولا تملك الزمان ، ولا تملك المكان ، ولا تملك السبب : لأنه من الجائز أن يتغير ، ولا تملك القدرة على الفعل ، فقد تسلب منك القدرة قبل أن تفعل الفعل .

إذن ، فأنت لا تملك من عناصر الفعل شيئاً . فلا تجازف ونقول : أنا أفعل ذلك غداً . بل أسندها إلى من يملك كل العناصر ، وقل : « إن شاء الله » ، وبذلك لا تكون كاذباً .

وهنا في هذه الآية يوجد عنصران : المكان ، الزمان ، المكان هو البيت الحرام ،
والزمان هو الشهر الحرام ، والذي يحدث الفعل فيه نسيه : المقبول فيه ، وهو إما
ظرف مكان وإما ظرف زمان . وأراد الحق سبحانه بذلك أن يؤكد ما فيه قيام الناس
زماناً ومكاناً ، فلو أنه سبحانه لم يفعل ذلك بالنسبة للزمان وهو الأشهر الحرام ،
والمكان وهو الحرم ، لاستمرت الحرب بين قبائل العرب إلى ما لا نهاية . ولذلك أراد
بالأشهر الحرام أن يعطى للعقل فرصة للتأمل في أسباب الحرب ، ويعطى كل إنسان
من العرب الراحة من القتال . وكان كل عربي في ذلك الزمن يشتم بالاستعداد للقتال
اهتمامه بالطعام والشراب ، فكل منهم ترمى على الفروسة والقتال والضرب بالرمح
والمبارزة بالسيف .

وحينما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم لينساح بالدعوة في أرض الله سبحانه
معه الكثير من الرجال الذين لم يكونوا في حاجة إلى التدريب على أعمال الحرب ، فقد
كان كل الناس تقريباً جاهزين للقتال . وكان الله سبحانه أراد للإسلام أن ينهي الثار
بين القبائل ، وأن يستفيد الإسلام من استعداد كل عربي للقتال . واستفاد الإسلام
أيضاً من أن أمة العرب كانت - غالباً - متبعية ؛ بيت كل إنسان منهم على ظهر
البحر ، يشد رحاله ، وينصب خيمته وينام ؛ لأن الناس إنما ارتبطوا بالأوطان عندما
بنوا المنازل ، فمن بقى لنفسه بيتاً في مكان ما فهو يشتاق إلى ما بناه .

وكان الحق قد أعدهم للنسيان بكلمة الله في الأرض فلا يحزن لترك مكان إلى
مكان آخر ، بل إن الشخص منهم كان يذهب إلى البلاد ويتوطن فيها ليحصل الوجود
الإسلامي . فكان كل واحد منهم نواة الخير للأمم التي انساحوا إليها ، فمن ذهب
منهم إلى الشام توطن فيها ولم يصعب عليه فراق الجزيرة . وكذلك من ذهب إلى مصر
وغيرها من البلدان .

إذن فقد أراد الحق بحرمة الأشهر الحرم والبيت الحرام أن يرتاح العرب من القتال
بدلاً من أن عهلك الحرب الحرث والنسل ، وأراد الحق ذلك قياماً للناس ، واستبقاء
للنوع .

وكذلك حرم الله : (الهدى والقلائد) والهدى هو الذي يهتدى للحرم فأكله

الناس هناك ، ذلك لأن الحرم موجود بوادٍ غير نى زرع . والهللى هو البهيمة التى يتطوع بها أى إنسان ويضع حول عنقها قلادة من لىاء وقشر الشجر أو غير ذلك . وعندما يرى الناس القلادة يعرفون أن تلك البهيمة مهداة للحرم فلا يقربها أحد حتى صاحبها وإن قرصه وعضه الجوع ، وفى ذلك قيام للناس .

وتابع الآية : « ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض وأن الله بكل شىء عليم » ، وه ذلك ، تشير إلى الأمور التى تقدمت كلها . وه لتعلموا أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض ، أى أنه مدبر لهم ما يحفظ حياتهم فى كل حال من أخطار الحياة ، فقد رتب سبحانه لهم حفظ الأرواح ، وحفظهم من الجوع ، وآمنهم ، وحفظ لهم السيادة ، كل ذلك بتدبيره وهو الحكيم . لقد دبر كل شىء نولاً ، وأتت الأمور على وفق ما دبر من خير ومصلحة ، فإذا كان كل ذلك قد فعله سبحانه وتعالى فلأنه الأعلم والأحكم .

وقد حدث كل ذلك بعلمه وحكمته ، ونؤمن أن ما لا نعرفه قد فعله وصنعه - أيضاً - بهذه الحكمة المطلقة وذلك العلم المطلق . « ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض وأن الله بكل شىء عليم » لقد رتب حياة الناس فى الجزيرة وحول البيت الحرام على الرغم من أنهم قبل الرسالة كانوا يعبدون الأصنام ، ولكنه هداهم بالرسالة الحممدية . ولذلك قال : « اعلّموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم » فسبحانه جعل البيت أمناً وأماناً ، وهذا إخبار شرعى لا إخبار كوفى .

والفرق بين الإخبار الكوفى والإخبار الشرعى أن الإخبار الكوفى لا بد أن يحدث لأنه لا دخل للناس به ، أما الإخبار الشرعى فهو أمر يجب أن يقوم الناس بتنفيذه ، فإن أطاع الناس الخبر القادم من الله جعلوا البيت أمناً ، وإن أساءوا جعلوه غير آمن .

وفى زماننا القريب عندما اعتدى شاب يدعى جهيمان على الحرم ، تساءل الناس : كيف يعتدى إنسان على الحرم وقد أراده الله حرماً آمناً ؟ وقلنا : إن أمر الله بجعل البيت حرماً آمناً هو أمر شرعى يتفذه المؤمنون إن أطاعوا ، وإن لم يتفذه فهم غير مؤمنين . والمثال على الأمر الشرعى والكون قوله الحق :

﴿وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ﴾

(من الآية ٢٦ سورة النور)

إننا نجد في الحياة خبيثاً يتزوج امرأة طيبة ، ونجد طيباً يتزوج خبيثة . وهذا يثبت لنا أن قوله الحق : « والطيبات للطيبين » هو أمر شرعى بأن تزوج الطيب طيبة مثله ، وهو واجب التنفيذ إن كنا مؤمنين بالنهج ، أما إن خالفنا المنهج فلأننا تزوج الطيب خبيثة والطيبة خبيثاً ، وبذلك يخل التكافؤ في الأسرة ، وتصير حياة المجتمع جحماً ، ومن أجل أن نحفظ للمجتمع توازنه علينا أن تزوج الطيب للطيبة وأن نترك الخبيثة للخبيث ، حتى لا تكون حياتنا في فتنه . ونبهنا سبحانه إلى ضرورة مراعاة أوامره الشرعية فيقول لنا سبحانه :

﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ

غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٨﴾﴾

أى تيقظوا لأحكام الله ، وكونوا طوع ما يريد ، فمن يخالف الله فعليه أن يعرف أنه سبحانه وتعالى شديد العقاب . ومن كان يطيع الله فليعلم أنه سبحانه غفور رحيم . وجاء سبحانه بصفة من صفات الجلال لتقابل مع صفتين من صفات الجلال ، فصفة : « شديد العقاب » تتقابل مع صفتي : « غفور رحيم » ، لأن كل الناس ليسوا أنبياء ، وكل الناس ليسوا أشراراً ، لذلك جاء للأخيار بما يناسبهم من المغفرة والرحمة ، وجاء للأشرار بما يناسبهم من شدة العقاب ، وغلبت رحمته ومغفرته غضبه وعقابه ، ونلاحظ ذلك من مجيء صفة واحدة من صفات الجلال : (شديد العقاب) ويقابلها صفتان من صفات الجلال وهما : (غفور رحيم) .

ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿مَّا عَصَى الرَّسُولَ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ

وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٩﴾﴾